باز بین شد
۱۳۵۴

میکروفیلم تهیه شد

کتابخانه آستان قدس

اسم کتاب باب حادي عشر — عربي
مصنف / مؤلف علامه حلّي
خطی / چاپی نسخ ۹ سطري
سال طبع یا تحریر ۱۰۳۹ عدد اوراق ۱۲
جزء کتب حکمت خطی شماره ۳۷۲ خ
شماره عمومی ۳۵۷ شماره قبض
واقف آقای حاج عماد تاریخ وقف تیر ۱۳۱۰
طول ۱۹ عرض ۱۲ سانتیمتر قفسه

۱۵ ۱۵/۴/۱۳

مکرر ایضاً مولفاً و
اولاً و آخراً

۱۲/۹/۱۸

~~باب حادی عشر عربی [illegible] ۲۶ [illegible]~~

~~[illegible]~~

~~[illegible] المکاتب [illegible] کاتب~~

[illegible] محمد [illegible] تاریخ تحریر ۱۳۳۹

خط نسخ ۹ سطر [illegible]

عدد اوراق ۱۲ طول ۱۹ در ۱۲ قطع

باسمه تعالی

شناسنامه آسیب شناسی

نسخه شناسی	عنوان	باب حادی عشر		
	درجه نفاست	نفیس	نوع	خطی ◉ / چاپ سنگی ○
	شماره اموالی	۴۵۷	اندازه	۱۹ × ۱۲
	قطع	جیبی	تعداد اوراق	۱۲
آسیب شناسی و اقدامات مرمتی	درصد تخریب اوراق	۱۰ ○ ۲۰ ◉ ۵۰ ○ ۸۰ ○	از هم پاشیدگی عطف	دارد ◉ / ندارد ○
	نیاز به جعبه	دارد ○ / ندارد ◉	نوع آفت	شیمیایی ○ / زیستی ○ / فیزیکی ○
	نیاز به جلد سازی	دارد ◉ / ندارد ○	نیاز به مرمت جلد	دارد ◉ / ندارد ○
	نیاز به مرمت اوراق	دارد ◉ / ندارد ○	نیاز به دوخت عطف	دارد ◉ / ندارد ○
	نیاز به لکه گیری	دارد ○ / ندارد ◉	نیاز به گردگیری	دارد ○ / ندارد ◉
	نیاز به آفت زدایی	دارد ○ / ندارد ◉	نیاز به اسیدزدایی	دارد ○ / ندارد ◉

بررسی کنندگان: ۱. دهقان پور ۲. امرالهی
۳. فرهمند ناظر: —

اقدامات انجام شده:

تاریخ بررسی: ۸۹/۴/۲۲ تاریخ اقدام:

... بن كرحيم ... تاريخ بودن ... بغلط برهف زند تيري

١

قال رسول الله صلى الله واله وسلم

فقرة ٣

١٢ ورق ٩ سطر

حضرت امير المؤمنين علي ابن ابي طالب ... فرموده ...
اول ... ناحق كردن ... دوم ... سيم ...
... چهارم ... پنجم ... ششم ... هفتم ... هشتم ...
... نهم ... دهم ... يازدهم ... دوازدهم ...
... سيزدهم ... چهاردهم ... پانزدهم ... شانزدهم ...

١٢ ورق ٩

قال رسول الله صلى الله عليه وآله من قلم الاظفار يوم السبت وقعت الاكلة في اصابعه وفي يوم الاحد ذهبت البركة منه وفي الاثنين يكون حافظا وكاتبا او قاريا وفي يوم الثلثا خوف الهلاك وفي يوم الاربعا سوء الخلق وفي يوم الخميس يخرج منه الداء ويدخل فيه الشفاء وفي يوم الجمعة تزيد عمره وماله ثم بالبنصر ثم فعليه الابتداء باليمين بالسبابة ثم بالخنصر ثم بالوسطى وعن جانب الايسر كذلك بالخنصر ثم ... ايضا صلى الله عليه وآله صدق رسول الله وقال النبي ...

من قطع الثوب يوم الاحد ... ولم يكن مباركا ومن قطع الثوب يوم ... اصابه ... ومن قطع يوم الثلثا ... الاثنين يكون مباركا ومن قطع يوم ... خلعة ... او سارق او حرق ... الثوب ومن قطع يوم الاربعا ... الكثيرة بغير تعب ومن قطع يوم الخميس ... في ذلك الثوب ويكون ... ومن قطع يوم السبت ... يوم الجمعة يطول عمره ... في بدنه الان ... مريضا مادام الثوب في بدنه

صدق رسول الله

فان قيل ما الفرق بين الواجب والفرض قلنا ان الواجب ما لا يحتاج الى النية كالصلوة كمعرفة الله تعالى والفرض ما يحتاج الى النية كالصلوة والزكوة وساير الاعمال الشرعية وقيل الفرض ما يجب قضاءه بتركه والواجب ما لا يجب قضاه بتركه كمعرفة الله تعالى والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقيل الفرض يثبت بدليل الظني كالصلوة والزكوة والواجب بدليل قطعي كمعرفة الله تعالى والفرق بين اللازم والواجب هو ان الواجب ما لا يكون وجوبه على الدوام كالتكاليف الشرعية واللازم ما لا ينفك عنه كاللطف لانه لا يجب على الدوام والسلام

بسم الله الرحمن الرحيم

الباب الحادي عشر فيما يجب على
عامة المكلفين من معرفة أصول الدين
أجمع العلماء كافة على وجوب معرفة
الله تعالى وصفاته الثبوتية والسلبية
وما يصح عليه ويمتنع والنبوة والامامة
والمعاد بالدليل لا بالتقليد فلا بد من ذكر

ما لا يمكن جهله على احد من المسلمين
ومن جهل شيئا منه خرج عن ربقة المؤمنين
واستحق العقاب الدائم وقد رتبت هذا
الباب على فصول الفصل الاول في اثبات
واجب الوجود تعالى فنقول كل معقول اما
ان يكون واجب الوجود في الخارج لذاته
او ممكن الوجود لذاته او ممتنع الوجود لذاته
ولا شك ان هنا موجودا فان كان واجبا
فالمطلوب وان كان ممكنا افتقر الى موجد

يوجده بالضرورة فإن كان الموجد واجبا
فالمطلوب وإن كان ممكنا انتقل إلى موجد
آخر فإن كان الأول دار وهو باطل بالضرورة
وإن كان ممكنا آخر تسلسل وهو باطل لأن
جميع آحاد تلك السلسلة الجامعة لجميع الممكنات
يكون ممكنا بالضرورة لاشتراكها في امتناع الوجود
بذاتها فلا بد لها من موجد خارج عنها بالضرورة
فيكون واجبا بالضرورة وهو المطلوب

الفصل الثاني في صفاته الثبوتية وهي ثمان الأول

قال الشيخ الرئيس أبو علي سينا الحركة كونان في آنين في مكانين
والسكون كونان في آنين في مكان واحد

الأول أنه تعالى قادر مختار لأن العالم
محدث لأن كل جسم فإنه لا ينفك من الحوادث
أعني الحركة والسكون وهما حادثان لاستدعائهما
المسبوقية بالغير وما لا ينفك عن الحوادث
فهو محدث بالضرورة فيكون المؤثر فيه وهو الله تعالى
قادرا مختارا لأنه لو كان موجبا لم يتخلف
أثره عنه بالضرورة فيلزم إما قدم العالم أو
حدوث الله تعالى وهما باطلان وقدرته
يتعلق بجميع المقدورات لأن العلة المحوجة

الى الجميع هي الامكان ونسبة ذاته تعالى بالسوية

فيكون قدرته عامة الثانية انه تعالى عالم لانه

تعالى فعل الافعال المحكمة المتقنة وكل

من فعل ذلك فهو عالم بالضرورة وعلمه

يتعلق بكل معلوم لتساوي نسبة جميع المعلومات

اليه ولانه حي فيصح ان يعلم كل معلوم

فيجب له ذلك لاستحالة افتقاره الى غيره

الثالثة انه تعالى حي لانه قادر عالم فيكون

حيا بالضرورة الرابعة انه تعالى مريد كاره لان

لان تخصيص الافعال بايجادها في وقت دون

وقت آخر لا بد له من مخصص وهو الارادة

ولانه تعالى امر ونهى وهما يستلزمان

الارادة والكراهة بالضرورة الخامسة

انه تعالى مدرك لانه تعالى حي فيصح ان

يدرك وقد ورد القرآن بثبوته له فيجب اثباته له

السادسة انه تعالى قديم ازلي وباق

ابدي لانه واجب الوجود فيستحيل العدم

السابق واللاحق عليه السابعة انه تعالى متكلم

قوله تعالى وهو السميع البصير

والواجب لذاته يستحيل عليه العدم مطلقا

هداية

بالاجماع وآخر دبالكلام الحروف المسموعة المنتظمة
ومعنى انه متكلم انه اوجد الكلام في جسم
من الاجسام وتفسير الاشاعرة غير
معقول السادسة انه تعالى صادق لان
الكذب قبيح بالضرورة وانه تعالى منزه عنه
لاستحالة النقص عليه الفصل الثاني في
صفاته السلبية وهي سبع الاولى انه
تعالى ليس بمركب والا لكان مفتقرا الى
اجزائه والمفتقر ممكن الثانية انه تعالى ليس بجسم

ولا جوهر ولا عرض والا لافتقر الى المكان ولامتنع
انفكاكه عن الحوادث فيكون حادثا وهو محال
ولا يجوز ان يكون في محل والا لافتقر اليه ولا في
جهة والا لافتقر اليها ولا يصح عليه اللذة
والالم لامتناع المزاج عليه ولا يتحد بغيره
لامتناع الاتحاد مطلقا الثالثة في انه
تعالى ليس محلا للحوادث لامتناع انفعاله
عن غيره وامتناع النقص عليه الرابعة انه
يستحيل عليه الرؤية لان كل جسم

مرئي فهو ذو جهة لانه اما مقابل او في حكمه
بالضرورة فيكون جسما وهو مح ولقوله تعالى
لن تراني ولن النافية للتابيد الخامسة
في نفي الشريك عنه للسمع وللتمانع فيفسد نظام
العالم ولاستلزامه التركيب لاشتراك الواجبين
في كونهما واجبي الوجود السادسة في نفي المعاني
والاحوال عنه تعالى لو كان قادرا بقدرة او عالما
بعلم او غير ذلك لافتقر في صفاته الى ذلك المعنى
فيكون ممكنا هذا خلف السابعة في انه تعالى غني ليس

بمحتاج لان وجوب وجوده دون غيره
يقتضي استغناءه عنه وافتقار غيره اليه

الفصل الرابع وفيه مباحث الاول

العقل قاض بالضرورة ان من الافعال ما هو
حسن كرد الوديعة والاحسان والصدق
النافع وبعضها ما هو قبيح كالظلم والكذب
الضار ولهذا حكم بهما من نفى الشرائع كالملاحدة
والهند ولانهما لو انتفيا عقلا لانتفيا سمعا لانتفاء
قبح الكذب ح من الشارع الثاني انا فاعلون

والضرورة قاضية بذلك للفرق الضروري
بين سقوط الانسان من سطح ونزوله منه
على الدرج ولانه لولا ذلك لامتنع تكليفنا
بشيء فلا عصيان ولقبح ان يخلق الفعل فينا
ثم يعذبنا عليه وللسمع الثالث في استحالة
القبيح عليه تعالى لان له صارفا عنه وهو العلم
بالقبح ولا داعي له اليه لانه اما داعي الحاجة
عليه او الحكمة وهو منتف هنا ولانه لو جاز
منه لامتنع اثبات النبوة فحينئذ يستحيل عليه

ارادة القبيح لانها قبيحة الرابع في انه تعالى يفعل
لغرض لدلالة القرآن عليه ولاستلزام نفيه العبث
وهو قبيح وليس الغرض الاضرار لقبحه بل النفع
فلا بد من التكليف وهو بعث من تجب طاعته
على ما فيه مشقة على جهة الابتداء بشرط الاعلام
والا لكان مغريا بالقبيح حين خلق الشهوات
والميل الى القبيح والنفور عن الحسن فلا بد
من زاجر وهو التكليف والعلم غير كاف
لاستسهال الذم في قضاء الوطر وجهة حسنه

التعريض للثواب اعني النفع المستحق المقارن للتعظيم
والاجلال الذي يستحيل الابتداء به الخامس
في انه تعالى يجب عليه اللطف وهو ما يقرب الى
الطاعة ويبعد عن المعصية ولاحظ له في
التمكين ولا يبلغ الالجاء لتوقف غرض المكلف
عليه فان المريد لفعل من غيره اذا علم انه لا يفعله
الا بفعل يفعله المريد من غير مشقة فلو لم يفعله
لكان ناقضا لغرضه وهو قبيح عقلا السادس
في انه تعالى يجب عليه عوض الالام الصادرة عنه

ومعنى

ومعنى العوض هو النفع المستحق الخالي من التعظيم و
الاجلال والا لكان ظالما تعالى الله عن ذلك
ويجب زيادته على الالم والا لكان عبثا
الفصل الخامس في النبوة النبي هو الانسان
المخبر عن الله تعالى بغير واسطة احد من البشر وفيه
مباحث الاول في نبوة نبينا محمد ابن عبد المطلب
رسول الله صلى الله عليه واله لانه ظهر على يده المعجزة
كالقران وانشقاق القمر ونبوع الخلق الكثير من
الطعام القليل وتسبيح الحصى في كفه وهي اكثر من ان تحصى

آستانه قدس

وادعى النبوة فيكون صادقا والا لزم اغراء
المكلفين بالقبيح فيكون محالا الثاني في وجوب
عصمته والعصمة لطف يفعله الله تعالى
بالمكلف بحيث لا يكون له داع الى ترك الطاعة
وارتكاب المعصية مع قدرته على ذلك لانه لولا ذلك
لم يحصل الوثوق بقوله فانتفت فائدة البعثة وهو محال
الثالث في انه معصوم من اول عمره الى آخره لعدم
انقياد القلوب الى طاعة من عهد منه في سالف
من الصغائر
عمره انواع المعاصي والكبائر وما تنفر النفس منه الرابع

يجب ان يكون افضل اهل زمانه لقبح تقديم
المفضول على الفاضل عقلا وسمعا قال الله تعالى
افمن يهدي الى الحق احق ان يتبع امن لا يهدي
الا ان يهدى فما لكم كيف تحكمون الخامس
يجب ان يكون منزها عن دناءة الاباء وعهر الامهات
وعن الرذائل الخلقية والعيوب الخلقية لان في
ذلك النقص فيسقط محله من القلوب والمطلوب
خلافه الفصل السادس في الامامة وفيه مباحث
الاول الامامة رياسة عامة في الدين والدنيا

لشخص من الاشخاص وهي واجبة عقلا لان الامامة لطف
فانا نعلم قطعا ان الناس متى كان لهم رئيس مرشد
ينتصف للمظلوم من الظالم ويرد الظالم عن ظلمه كانوا
الى الصلاح اقرب ومن الفساد ابعد وقد تقدم ان
اللطف واجب **الثاني** يجب ان يكون الامام معصوما
والا تسلسل لان الحاجة الداعية الى الامام هي رد
الظالم عن ظلمه والانتصاف للمظلوم منه فلو جاز
ان يكون غير معصوم افتقر الى امام اخر ويتسلسل لانه
لو فعل المعصية فان وجب الانكار

عليه سقط محله من القلوب وانتفت فائدة نصبه
وان لم يجب سقط الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر وهو محال ولانه حافظ للشرع فلابد
من عصمته ليؤمن الزيادة والنقصان ولقوله تعالى
لا ينال عهدي الظالمين **الثالث** الامام يجب ان يكون
منصوصا عليه لان العصمة من الامور الباطنة
التي لا يعلمها الا الله فلابد من نص من يعلم عصمته
او باظهار المعجز على يده الدال على صدقه **الرابع**
يجب ان يكون الامام افضل من الرعية لما تقدم في النبي

الخامس الامام بعد رسول الله صلعم علي ابن
ابي طالب عليه السلام للنص المتواتر من النبي صلعم
ولانه افضل لقوله تعالى وانفسنا وانفسكم ومساوي
الافضل افضل ولاحتياج النبي صلى الله عليه وآله وسلم
في المباهلة اليه ولان الامام يجب ان يكون معصوما
ولا احد من غيره ممن ادعى له الامامة بمعصوم اجماعا
فيكون هو الامام ولانه اعلم لرجوع الصحابة في وقايعهم
اليه ولم يرجع الى احد ولقوله عليه السلام اقضاكم علي
ولانه ازهد من غيره طلق الدنيا ثلثا والادلة على امامته

ولانه ادعى الامامة وظهر المعجزة على يديه فيكون صادقا

لا تحصى كثرة

لا تحصى كثرة ثم بعده ولده الحسن ثم الحسين ثم
علي ابن الحسين زين العابدين ثم محمد علي
الباقر ثم جعفر الصادق ثم موسى ابن جعفر
الكاظم ثم علي ابن موسى الرضا ثم محمد
ابن علي الجواد ثم علي ابن محمد الهادي ثم الحسن بن
علي العسكري ثم محمد بن الحسن صاحب الزمان ع
عليهم السلام بنص كل سابق منهم على اللاحق
وبالادلة السابقة

الفصل السابع في المعاد

اتفق المسلمون كافة على وجوب المعاد البدني

بشرط ان يعلم الآمر والناهي كون المعروف

معروفا والمنكر منكرا وان يكونا مما سيقعان

فان الامر بالماضي والنهي عنه عبث وتجويز التاثير

والامن من الضرر تمت نسخة النسخة

الشريفة في وقت الظهر يوم الخميس من عشر الاول من شهر ربيع الاول

علي يد العبد الذليل المحتاج الي رحمة ربه الغني محمد صالح

ابن محمد حسن التوني لسنة تسع وثلثين

بعد الالف من الهجرة النبوية

المصطفوية صلي الله

عليه وآله وسلم

این کتاب [illegible] سنه ١٣٢٦

[illegible stamps]

لانه لولاه لقبح التكليف ولانه ممكن والصادق اخبر

بثبوته فيكون حقا وللآيات الدالة عليه والانكار علي

جاحده وكل من له عوض او عليه عوض تجب

اعادته عقلا وسمعا وغيره يجب

اعادته سمعا ويجب الاقرار بكل ما جاء به النبي ص

من ذلك الصراط والميزان وانطاق الجوارح و عذاب القبر و

تطاير الكتب لامكانها وقد اخبر الصادق بها فيجب

الاعتراف بها ومن ذلك الثواب والعقاب

وتفاصيلها المنقولة من جهة الشرع صلوات الله علي الصادع

ووجوب التوبة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر

بشرط

فصل اول در معرفت جسم باید دانست

جسم معنی و حقیقت او را گویند که درازا و طول و عرض و عمق داشته باشد نزد حکما حقیقت

و جوهر یکی جسم جوهری را گویند که درازا و پهنا و ژرف داشته باشد و جوهر را [illegible] تعلیمی نتوانند بود

عرض و عمق یعنی درازا و پهنا و ژرفا گفته اند جسم طبیعی و جوهر و جسم را باید دانست که

این سه عرض باشند از آن جسم تعلیمی گفته اند پس جوهر را باید دانست که هیچ عرض ایستی

و ایشان جوهر قائم اند از جسم تعلیمی و جسم طبیعی نیز گویند که هیچ عرض بذات خود نتوانند [illegible] جسم مفرد بر هیچ [illegible]

و جسم تعلیمی را جسم طبیعی نیز و جوهر که یکی هیچ جوهر است بعرض خاصیت و هیچ عرض بذات خود نتوانند جسم و بیان این است که این عرض بذاته

جوهر و جوهر را گویند بذات خود قائم باشد و در وجود بغیر محتاج نبود و عرض محتاج بود که او را گویند بذات خود نتوانند

شکل سفیدیت سیاهی را نقش آن خرده سفیدیت سیاهی نباید سفیدیت آن جسم نتوانند بود باشد و این قاعده است چنین معنی لفظ جسم

هر جسم دو امر است در هیچیک آن و دیگر نمیتوانند بود و وجه باینده یکی را هیولی گفته اند و دیگر را صورت جسم و بیان مادیت این است

و نخواهد بود هر جسم جسمیت از فلکیات و عنصریات او را استعداد و شکلی هست و محسوس میتوانند شد و متعدد و شکل عرض اند پس جوهر باید این عرض

و جوهر را با صالت این عرض قبول کرد از صورت جسم گفته اند چون این جوهر صورت نیست جوهر دیگر باید این صورت با او و تبدیل یا هر دو با هم جسم شوند

این عبارت است آنکه صورت و جسم زیرا که صورت بغیر جسم است و لکن جوهر را با صورت میباشد از او هیولی گفته اند و از این سخن بر ارکان روشن میگردد

هیولی در تعیین خارج محتاج است بصورت و صورت در وجود خارج محتاج است بهیولی پس الحکم ام بیکدیگر نتوانند بود در خارج و فرق میان هیولی

و صورت در این مثال ظاهر بدن ظاهر کرد و مثلا پاره از آب در ظرفی باشد او جسم است و او را اتصال و یکبارگی هست و هرگاه همان آب را در دو ظرف

ریزند آن تصور قبل طاهر میشود و صورت دیگر ظاهر میگردد و باز چون آن آب این دو ظرف را با هم جمع سازند صورت و یکبارگی مثل صورت اول

پیدا میسازد پس در جسم جوهر است غیر صورت او قبول این صورتها مینماید و عجب این است که حقیقت هر جسم

دو جوهر است و جوهر خود محسوس نمیشود بلکه جمله محسوس میگردد اعراض است

منزوانشاه
۱۸۰۵
۹۶۴۳۶

سال ۱۳۱۸ خورشیدی
اهدائی [illegible]